

STUDI ED ESPERIENZE STUDIES AND EXPERIENCES

L'EVOLUZIONE DEI CONTENUTI, DELLE MODALITÀ E DEL TERMINE "EVANGELIZZAZIONE AD GENTES" NEI CAPITOLI GENERALI DAL 1969 AL 2009

(Prima parte)

We publish the first part of the study of Fr. Mariano Tibaldo, whose objective is to investigate on evangelisation and mission ad gentes and to analyse, as far as possible, how some basic themes related to this dimension have been developed. Such themes – following broadly the structure of the “Redemptoris Missio” – are the purpose and nature of evangelization, its scope and horizons (that is to whom and where the missionary action is directed, namely the context in which this activity takes place); the ways of evangelization (and therefore the ways in which it is expressed); those responsible for evangelization and the spiritual dimensions of the missionary. “I think – says Fr. Mariano – that the issues on evangelisation and mission ad gentes have been enriched over the years by various shades, because different were the political, social, religious and institutional contexts in which the Institute and its members worked. I focus on Chapter Acts from 1969 to 2009 (leaving out those of the Congregation of the MFSC, because of my limited understanding of the German language). I start from 1969, because it is from that Chapter that the ‘specific’ of the Comboni missionary becomes an object of reflection”. Fr. Mariano continues: “An important point to be clarified is what is meant by ‘context’ when it comes to the General Chapters. There is no doubt that there is a general context according to the situation of the Church and of the Institute, but it is equally clear that each delegate to the Chapter brings with him a particular context given by the place where the missionary works as well as by the geography of his family background.” “Chapter Acts 1969” outline the nature of the mission, which comes from Christ for the realization of the Father’s plan and stress that the Institute is strictly a missionary family whose purpose is to evangelize and establish the Church by encouraging ministries and structures that make it self-reliant. Thus the Chapter clarifies that the identity of the Comboni Missionaries and the purpose of the mission is the “plantatio ecclesiae”, as indicated by the conciliar decree “Ad Gentes”. The main effort of this Chapter is to have placed Comboni and the Mission at the centre of the Institute’s life. Everything – the spiritual life, the working method and the juridical system – is screened through these two criteria which establish who is “the Comboni missionary”. The historical and community dimension of salvation becomes an essential element of evangelization now expressed in terms of dialogue, incarnation, adaptation, community and local Church, while it is achieved in concrete terms through the discernment of the signs of the times. One of the most original insights of this Chapter – underlines Fr. Mariano – “is that of having interpreted the charisma from an essentially missionary perspective (mission is essentially evangelisation ad gentes, among the ‘poorest and most abandoned in the sociological as well as in the religious sense’), freeing them from the strictly geographical horizons.”

As for the “General Chapter of 1975”, one of the novelties is its openness to new missionary experiences. Recognizing that “the new missionary age requires courage and pastoral creativity” the CA call for “new forms of life and of insertions in line with the needs of the people and the environment”, so that we encourage “experiments in new directions, towards new forms of apostolic life” different from the traditional method of mission, which nevertheless remains valid. It

is the first time that the Institute recognizes the validity of new experiences of apostolic life, provided that “they are in accordance with the local Church and the Institute”. There is no doubt that, in addition to the Chapter of 1969, also in that of 1975 several innovative decisions have been taken. The chapter adds new dimensions to the nature of evangelization, broadens its horizons and opens up new ways of working. Justice – together with the word freedom – becomes part of the purpose of evangelization whose scope is not just confined to rural areas but it has to cover also the cities and, looking at the future, even Asia. The renewal of the methods of missionary work brings the Chapter to accept new missionary experiences through a more radical insertion into people’s lives. But the way of doing mission is also expressed in another direction that can be summarized by the word collaboration: a true collaboration of service with the local Church, now considered as having the ultimate responsibility for mission; recognition of lay ministry and of the necessary collaboration with the laity in the missionary work that is becoming more complex and in need of different contributions. The Chapter also shows innovative ideas in the proposal to create apostolic communities from among all the forces working in a place.

The “XII Special General Chapter of 1979” took place in two sessions and had three main tasks: To establish the union of the two branches of the Comboni Family (FSCJ and MFSC) in a single Institute, whose official name became the Comboni Missionaries of the Heart of Jesus (MCCJ); the second task was to prepare the texts of the Constitutions and of the General Directory – in fact, the Rule of Life would be ratified in this Chapter and approved ‘ad experimentum’ for seven years. Finally, the Chapter prepared for the planning of the next six years. During this period, the Comboni work appears as two-sided. In some areas the activity increases with the start of new commitments: Kenya (1971), Malawi (1974), state of Rondonia in Brazil (1974), opening of several missions among the Indians in Mexico between 1972 and 1974, Costa Rica (1979) and South Sudan (1979), while commitments in other countries diminished, like in Uganda. The Rule of Life is the achievement of the previous Chapters and of the Church’s reflection on evangelization. “The Holy Spirit as the agent of evangelization, the Kingdom of God as its horizon, full liberation, incarnation, inculturation, missionary activity as an event of communion and cooperation, the reality of the local Church – as well as Comboni and the mission as part of the essential charisma – are now part of the vocabulary of all Comboni confreres. An essential change from the Constitutions of 1958, where attention to the “rules of religious life” was prevailing, while “missionary life” was predominantly described in legal terms and in relation to the religious and ecclesiastical authority. A final important fact to highlight is that in the Rule of Life, as in all the Chapters anyway, the “most in need and derelict” are the poor in their twofold dimension, the one of faith and the sociological one. It is an important criterion in the choice of fields of work that prevents the missionary from drifting only towards the social field. The rule of Life clearly encourages us to address ourselves first of all to those peoples or groups of peoples not yet or only inadequately evangelized.

P. Antonio Vignato, nel Sudan dei primi anni del secolo scorso successivi alla Mahdia, si domandava come si potesse organizzare una missione, considerando che non si avevano modelli da imitare e nessuno dei missionari presenti aveva un’esperienza da condividere al riguardo; infatti, la rivoluzione del Mahdi aveva cancellato il lavoro missionario per quasi un ventennio e non esistevano, nel Sudan, manuali che guidassero l’attività missionaria.

Nelle tre missioni del sud si erano affermati due criteri di lavoro: quello di chi affermava che, per ‘fare’ i cristiani, “bisognava prima fare gli uomini” – quindi dando priorità all’”assistenza caritativa”; e di chi, invece, asseriva che prima bisognava “fare dei buoni cristiani” per ottenere “bravi uomini” – e, perciò, la formazione religiosa doveva essere prioritaria rispetto alla cosiddetta “beneficenza”¹. Naturalmente, le questioni poste non erano di pura teoria missionaria ma erano

¹ A. Vignato, *Note storiche sulla missione del Bahr-el-Gazal*, in Bollettino della congregazione, (1959)33, pag. 1252-1253.

frutto di un particolare contesto in cui lavoravano i primi missionari, a contatto con una popolazione abbruttita da anni di schiavitù, afflitta dalla distruzione delle culture e della coesione sociale, e falciata dalla fame e dalle malattie. Due metodi di “organizzare una missione”, ciascuno promosso da due figure straordinarie: il Vicario Apostolico Franz Xaver Geyer propendeva per la promozione umana come primo passo per arrivare, in seguito, alla formazione religiosa; il Vignato favoriva invece, come suaccennato, un approccio in cui l’insegnamento religioso doveva essere il compito primario.

Il principio del Vignato sarà quello adottato nelle nostre missioni sia del Sudan che in quelle dell’Uganda; un principio che, poi, si sarebbe arricchito di un metodo missionario vero e proprio che sarebbe stato esposto nella sua Raccolta di suggerimenti e dottrine per utilità pratica del giovane missionario.

Il metodo su ‘come organizzare una missione’ rimase invariato (almeno nelle missioni del Sudan e dell’Uganda) fino agli anni sessanta del secolo scorso quando, sotto la spinta dei cambiamenti in atto nella società africana e nella Chiesa e a contatto con nuovi campi di lavoro, si cominciò a porre in questione questo metodo e cercare vie nuove di presenza. Non solo. L’accento posto sulla primigenia *inspiratio* e, quindi, sulla particolarità carismatica dell’essere missionario comboniano, fece sorgere la domanda se esistesse pure una peculiarità di metodo di lavoro. Ecco, quindi, gli sforzi di specificare, negli anni seguenti, il metodo comboniano di attività missionaria attraverso varie formulazioni del tema, con relativi tentativi di risposta: metodo di apostolato, metodologia missionaria, metodologia missionaria comboniana, ratio evangelizationis, ratio missionis.

Finora, però, il lungo processo non ha portato a formulazioni conclusive e il tema, ad essere proprio sincero, sembra ormai logoro. Oltretutto, è un fatto ormai assodato che l’epoca dei manuali, come la pretesa di imbrigliare la missione in particolari principi, norme e regole, sia superata. Ma questo non ci esime dal domandarci se veramente esista una nostra specificità di metodo di lavoro e in che cosa essa consista.

Le tematiche di fondo

Ci sono due assi portanti che hanno qualificato l’identità del missionario comboniano e che sono chiaramente elaborati dal 1969 in poi: il Comboni come figura di fondazione e orizzonte ideale e la missione/evangelizzazione ad gentes come criterio delle scelte di vita dell’Istituto.

“Nato dalla missione e per la missione – afferma il Capitolo del 1969 – è alla missione che l’Istituto deve continuamente riferirsi. Tutte le sue strutture, le opere, le Costituzioni che lo reggono, la formazione dei suoi membri, il genere di vita e di attività che essi svolgono... devono ispirarsi ad un fine esclusivamente missionario. La sua stessa spiritualità è legata al carisma della vocazione missionaria [...] nel modo che ha qualificato la vita del Comboni e dei membri più rappresentativi dell’Istituto”².

Indagare sull’evangelizzazione/missione ad gentes e analizzare, per quanto sia possibile, come alcune tematiche di fondo legate a tale dimensione siano state elaborate, è l’obiettivo di questo lavoro. Tali tematiche – seguendo, in linea di massima, la struttura dell’enciclica *Redemptoris Missio* – sono le seguenti: fine e natura dell’evangelizzazione, i suoi ambiti e orizzonti (cioè a chi e dove si indirizza l’azione missionaria, quindi il contesto in cui si svolge tale attività); le vie dell’evangelizzazione (pertanto le modalità attraverso cui essa si esplica); i responsabili dell’evangelizzazione e le dimensioni spirituali del missionario. Ritengo che le tematiche sull’evangelizzazione/missione ad gentes si siano arricchite, negli anni, di sfumature differenti perché diversi erano i contesti politici, sociali, religiosi e istituzionali in cui l’Istituto e i suoi membri operavano.

Naturalmente, bisognerebbe studiare la storia generale dell’evangelizzazione nell’Istituto per avere un quadro generale degli argomenti in questione. Penso sia possibile, però, studiare tali tematiche in

² *Documenti Capitolari 1969*, Parte Prima, n. 65.

ciò che “è l’autorità suprema dell’Istituto, esercitata in maniera straordinaria e collegiale, [che] esprime la partecipazione di tutti i missionari alla vita dell’Istituto” (Regola di Vita, 146), cioè i Capitoli Generali, e vedere come sono state elaborate nel corso degli anni.

Vorrei prendere in esame gli Atti Capitolari dal 1969 al 2009. Parto dal 1969 perché è da quell’assemblea capitolare che lo ‘specifico’ del missionario comboniano diventa oggetto di riflessione. Per evidenti limiti di comprensione della lingua tedesca da parte mia, indagherò solo gli Atti dei Capitoli dei FSCJ e non quelli della Congregazione dei MFSC. L’unione delle due Congregazioni sarà definitivamente sancita, come è noto, nel Capitolo Generale del 1979.

Un elemento importante da chiarire è cosa si intenda per ‘contesto’ quando si parla di Capitoli Generali. È indubbio che vi sia un contesto generale dato dalla situazione della Chiesa e dell’Istituto, ma è altrettanto evidente che ognuno dei delegati al Capitolo porti con sé, potremmo dire, un particolare contesto dato sia dal luogo in cui il missionario opera sia dalla sua geografia di provenienza familiare. Un confratello che lavora in America Latina con i popoli indigeni avrà un modo particolare di declinare l’impegno missionario ad gentes, così come diversa sarà la maniera di attuarlo di un confratello che lavora con i popoli pastori dell’Africa dell’Est; diverse saranno le sensibilità circa le strutture di missione di un confratello africano da un europeo. Cioè, fermo restando che la ‘missione come evangelizzazione ad gentes’ faccia parte della nostra identità, i punti di vista teorici e le esplicitazioni pratiche di tale principio costituenti diventeranno più differenziate nelle varie situazioni. E ciò ha delle ripercussioni non indifferenti in un Capitolo Generale. Sono convinto che più la composizione geografica e di lavoro dei partecipanti ad un Capitolo si diversifica, più i temi tendono ad assumere sfumature diverse (quando non precomprensioni differenti); questo può creare conflitti ma anche nuovi arricchimenti nella comprensione stessa della missione.

Due note in chiusura. Le tematiche di ogni Capitolo sono precedute da una breve (necessariamente incompleta) descrizione del contesto politico-ecclesiale mondiale e della situazione delle missioni comboniane: il contesto ‘situa’ il Capitolo e ne dà le coordinate storiche che, parzialmente, ne spiegano le decisioni.

Nel corso dell’elaborato le parole ‘evangelizzazione ad gentes’, ‘evangelizzazione’, ‘attività missionaria’, ‘azione missionaria’, ‘missione’ sono praticamente intercambiabili e usate con lo stesso significato.

I. I Capitoli dal 1969 al 1979

1. Il Capitolo del 1969

1.1 Il contesto 1960-1969

Diversi fermenti politici ed ecclesiali scuotono gli anni sessanta del secolo scorso. È il periodo della cosiddetta Guerra Fredda, delle Indipendenze di gran parte delle Nazioni africane ma anche delle guerre civili in Nigeria, Burundi, Congo, Sudan; è il tempo delle contestazioni studentesche in Europa e del maggio francese nel 1968; dell’inizio della dittatura militare in Brasile e del massacro degli studenti a Tlatelolco, in Messico, nel 1968, alcuni giorni prima dell’inizio dell’olimpiade – per nominare solo alcuni eventi in Continenti e Nazioni dove i comboniani erano presenti.

Eventi carichi di speranza per la Chiesa e per il mondo e che incideranno sulla teologia e sulla missione negli anni a venire sono il Vaticano II, la pubblicazione delle encicliche sociali di Giovanni XXIII e Paolo VI, *Mater et Magistra*, *Pacem in Terris* e *Populorum Progressio* e l’enciclica di Paolo VI *Ecclesiam Suam*, considerata il documento programmatico del suo pontificato e incentrata sul dialogo; inoltre, l’abrogazione dello *jus commissionis* e il sinodo latinoamericano di Medellin del 1968.

I vescovi africani si incontrano in Uganda nel luglio-agosto del 1969 in occasione del primo viaggio di un Papa, Paolo VI, in terra africana; famose le parole del Papa in quell’occasione: “Adesso voi

Africani siete missionari di voi stessi [...]”.

Il X Capitolo Generale speciale dei Missionari Comboniani fu convocato nel maggio del 1969 e durò – con due brevi interruzioni – fino al 6 dicembre dello stesso anno; il Capitolo aveva lo scopo di dar seguito al rinnovamento della vita religiosa propugnato dal Vaticano II. I capitolari di diritto e di nomina furono 67: 22 dall’Africa, 17 dall’America Latina, 17 dall’Europa e 11 membri della Curia. Il 95,5% era di nazionalità italiana.

Il Capitolo ebbe luogo, come accennato, in un periodo di sconvolgimenti epocali per la Chiesa e la società ma anche in un momento di sofferenze per i comboniani, soprattutto in Africa: ricordiamo le espulsioni in massa dal Sud Sudan nel 1964 con la conseguente apertura di nuovi campi di lavoro in Burundi, Congo, Togo e Repubblica Centrafricana, quest’ultimo nella direzione di assistenza ai rifugiati sudanesi³. In Etiopia si riaprì la missione tra il 1965 e il 1966 – dopo una breve presenza tra il 1937 e il 1941. La guerra civile in Congo, che costò la vita a migliaia di persone tra cui 109 missionari, fu tragica anche per i comboniani che persero quattro dei loro confratelli. Non solamente in Congo; anche le morti violente di P. Luigi Corsini in Messico nel 1963, P. Barnaba Deng in Sudan nel 1965 e P. Marco Vedovato nel 1968 in Brasile, nella regione di Balsas, allungarono la lista dei comboniani uccisi⁴. Ma i problemi non erano terminati. L’Istituto, infatti, stava per essere investito da una crisi – che paleserà tutta la sua virulenza dopo gli anni ‘70 – che la Chiesa stessa stava già vivendo e di cui la diminuzione delle vocazioni in Europa era il segnale⁵. I Superiori che si riunirono per il Capitolo Generale ne erano consapevoli, anche se era difficile trovare una soluzione ai problemi: sarebbe stato sufficiente ritornare – come alcuni credevano – alle ‘sane tradizioni’ dell’Istituto e all’osservanza minuziosa di regole, oppure una riforma più radicale sarebbe stata necessaria⁶? Il Capitolo opterà per la seconda soluzione. È in questo contesto fatto di luci ed ombre che si svolse il X Capitolo Generale.

1.2 Natura e fini dell’evangelizzazione

Con brevi pennellate gli Atti Capitolari (AC) tracciano la natura della missione che “deriva da Cristo [...] per la realizzazione del disegno del Padre” (II, 1)⁷; essi sottolineano che l’Istituto è una “famiglia totalmente missionaria” il cui scopo è “di evangelizzare e fondare la Chiesa” favorendo strutture e ministeri che la rendano autonoma e autosufficiente (I, 4; II, 58); il Capitolo chiarisce così l’identità propria dei Missionari Comboniani e la finalità della missione che è la *plantatio ecclesiae*, secondo le indicazioni del decreto conciliare *Ad Gentes*.

Allo stesso tempo, gli AC articolano più compiutamente le finalità dell’attività missionaria. È una missione la cui attenzione è diretta non tanto al numero di battezzati ma alla loro qualità che si misura sulla capacità di influenzare la società (II, 13-14); un’attività missionaria che vuole far

³ Le parole del Superiore Generale al Capitolo del 1969 danno l’idea delle angherie subite dai missionari e della tragedia dell’espulsione: “Nel Sudan meridionale la bufera araba ha devastato tutte quelle fiorenti missioni. Dal 1955 [...] fino al 1964, eccettuato il breve periodo dell’insurrezione delle provincie meridionali, i nostri Confratelli furono oggetto di sospetti, calunnie, ricatti e trascinati in tribunale[...]; messi in carcere, espulsi. Il calvario finì con l’espulsione di tutti i missionari stranieri [...]; il campo, florido di messi mature, rimase senza operai, eccettuati i Prelati e i pochi sacerdoti confinati nei centri. [...] Il doloroso fatto dell’espulsione dei nostri Confratelli dal Sudan ha permesso di accettare nuovi campi di apostolato”. *Relazione del Superiore Generale P. Gaetano Briani al X Capitolo Generale della Congregazione*, Archivio Centrale Roma, C/322, 01, p. 5-6.

⁴ Fidel González Fernández MCCJ, *I Capitoli Generali dell’Istituto Missionario Comboniano (1899-1997)*, Supplemento di Archivio Comboniano, XXX (1998) 1-2. Studium Combonianum, Roma 1998, p. 146-166. Vedi anche: *Relazione del Superiore Generale...*, p. 5-7.

⁵ Commentando le defezioni nel decennio trascorso (318 tra Padri, Fratelli e Scolastici di cui 65 con voti perpetui) P. Briani scrive: “È un numero piuttosto elevato di quelli che ci hanno lasciato e fa impressione. [...] Se questo può essere di conforto, dobbiamo constatare che non siamo la sola Congregazione a subire tali perdite. Tutti i Superiori Generali lamentano questo fatto e, forse, noi non siamo i più disgraziati”. *Relazione del Superiore Generale...*, p. 10.

⁶ González, *I Capitoli Generali...*, p. 149-150.

⁷ Le citazioni dai vari Capitoli saranno semplicemente riportate con riferimenti indicanti la parte e/o il numero a cui si riferisce la citazione.

sorgere una comunità “simile [...] alla primitiva comunità cristiana” (II, 30), trasformare in Popolo di Dio e sua famiglia quei gruppi umani che sono ancora “non popolo”: essa, quindi, considera la salvezza come un evento essenzialmente comunitario (I, 4; II, 13-14). Gli AC sottolineano la duplice dimensione dell’attività missionaria, come evangelizzazione e come sviluppo umano perché la salvezza “abbraccia tutto l’uomo: nella sua componente materiale non meno che in quella spirituale” (II, 8). È da sottolineare come gli AC – indubbiamente sotto l’impulso delle encicliche sociali e del Vaticano II – amplino il concetto di salvezza: da una dimensione confinata all’ambito individuale e spirituale ad una con caratteristiche più comunitarie e storiche.

1.3 Ambiti e orizzonti

Gli AC, riconoscendo che l’Istituto è rimasto “fedele all’ispirazione primitiva – la missionarietà – a vantaggio dei più poveri nella fede” (I, 65) riconosce che la scelta dei campi di lavoro possa mutare, nel corso degli anni, per due ragioni essenziali. Prima di tutto, perché le situazioni storiche cambiano. Il Capitolo si richiama al Comboni che “fu sempre sensibile ai segni dei tempi (sua è l’espressione ‘la pienezza dei tempi africani’) che gli indicavano che per l’Africa era giunta ormai l’ora di grazia” (II, 51b). Prendendo spunto dalle indicazioni della storia dell’Istituto, gli AC fanno risaltare come la scelta di lavorare tra le popolazioni nere degli Stati Uniti e in America Latina avesse avuto luogo in un momento in cui la situazione dei “più poveri e abbandonati in senso sociologico come in senso religioso” e la lettura dei segni dei tempi in questo Continente interrogavano l’Istituto e interpellavano “in modo urgente e drammatico la Chiesa” (II, 55). Che le ragioni della nostra presenza negli Stati Uniti – come ebbe a scrivere nel suo diario di viaggio l’allora P. E. Mason – fossero anche determinate da scopi economici e dalla ricerca di vocazioni, non invalida il fine primario che era quello di lavorare tra le popolazioni nere (II, 53, nota 2). Ma la seconda ragione è altrettanto importante e si basa sull’evoluzione del concetto stesso di attività missionaria, espresso nel decreto *Ad Gentes* n. 6, che pone al centro della sua azione i popoli e i gruppi che ancora non credono in Cristo. Gli AC prendono atto che “[i criteri geografici e giuridici] sebbene avessero il vantaggio di distinguere nettamente le missioni dalle non-missioni, oggi non sono più sufficienti” (II, 56). Infatti, la nuova prospettiva “tiene conto prima di tutto dei diversi popoli e dei diversi gruppi di culture” (II, 57b). È quindi giustificato l’appello che “ogni Capitolo riesamini i nostri campi di lavoro” (II, 55) che devono essere determinati “dal fine strettamente missionario e dai criteri di scelta comboniani” (II, 55).

Il fine ‘strettamente missionario’ e i ‘criteri di scelta comboniani’ sono esplicitati nella scelta dei ‘referenti’ – i più poveri e abbandonati – considerati nella loro situazione sia religiosa che socio-economica e nella modalità della missione. I più poveri e abbandonati sono coloro che “non sono mai stati evangelizzati”, quei gruppi umani dove la Chiesa non esiste e “per i quali sembra maturare il tempo della salvezza”: perciò l’Istituto privilegia “in linea di massima gli stadi iniziali dell’evangelizzazione” (II, 61b, 67). Il primo è quindi un criterio prettamente religioso. È interessante notare come questo criterio venga applicato in altri due casi: in società in cui, nonostante la Chiesa sia presente, “sussistano gruppi umani estranei alla Chiesa”, ma anche in società in cui si perde “la presenza della Chiesa” per cui si esige “una nuova evangelizzazione” (II, 59a, b). Uno sviluppo stimolante per le ricadute che questi principi possono avere circa la scelta di nuovi campi di lavoro.

Ma i “più poveri e abbandonati” sono pure coloro che “appaiono anche umanamente più poveri e bisognosi” (II, 67). Il secondo criterio sottolineato è perciò di natura socio-economica, anche se il Capitolo sembra dare l’impressione di privilegiare maggiormente il principio di natura religiosa.

1.4 Le vie dell’evangelizzazione

I ‘segni dei tempi’ diventano luogo teologico e sfida all’attività missionaria. Si parla quindi di “mutate situazioni storiche [...] che ci costringono a ripensare alle missioni ad gentes nelle loro motivazioni e nello stile in cui vengono realizzate” (II, 7); si insiste sulla necessità che ‘la finalità e la metodologia missionaria’ vadano ripensate e adattate alla luce dei segni dei tempi, come anche

“le varie fasi dell’attività missionaria [debbano] essere sottoposte ad esame” (II, 6).

Le ‘mutate situazioni storiche’ sono individuate in tre eventi epocali: nei popoli del Terzo Mondo che stanno affacciandosi sul proscenio del mondo “con tutto il cumulo dei loro problemi sociali ed economici e che spingono verso una maggiore fratellanza e uguaglianza sociale”, “la scoperta dei valori delle culture e delle religioni non cristiane” e “l’affermazione dei diritti della persona e delle singole comunità che ha portato ad uno spiccato senso di libertà e di autodeterminazione, non escluso quello religioso” (II, 3).

Perciò gli AC affermano che la “nuova missione” esige rapporti improntati al dialogo e alla conoscenza approfondita degli interlocutori (II, 10) – di cui lo studio della lingua locale è uno degli strumenti essenziali (II, 111). Ma impone anche che il rapporto con le altre forze nella Chiesa sia ispirato al servizio, allo spirito di convergenza, collaborazione e dialogo (II, 17). Come il dialogo diventa l’atteggiamento fondamentale del missionario in relazione con le culture e le religioni, così esso è la qualità imprescindibile nei rapporti con altri responsabili dell’attività missionaria per cui “non è più pensabile lavorare in compartimenti stagni. [...] Bisogna lavorare in sintonia e sinergia [...] nello sforzo di costruire il Regno di Dio nel mondo” (II, 17).

In linea con il decreto *Ad Gentes* l’attività missionaria viene scandita da varie fasi che, dalla testimonianza e l’annuncio del *kerygma*, porta alla formazione della comunità cristiana con le sue strutture organizzative e giuridiche (II, 26-35). Nella fase della testimonianza – o pre-evangelizzazione come è chiamata in un’altra circostanza (II, 61b) – le opere sociali (di cui le scuole sono tra le più importanti) “pur non essendo un pretesto per realizzare conversioni, devono essere finalizzate all’attività apostolica” (II, 24); così come nella fase di annuncio e di costruzione della comunità cristiana i mezzi di comunicazione sociale diventano strumentali a tali scopi (II, 29). Ciò che gli AC sembrano far intendere è il valore strumentale delle opere sociali e dei mezzi di comunicazione, essenzialmente ordinati all’attività apostolica il cui fine è la *plantatio ecclesiae*. Una certa ambiguità tra l’affermazione circa il valore delle culture e religioni non-cristiane in relazione alla salvezza e la promozione dello sviluppo integrale dell’uomo da una parte, la necessità della Chiesa e una comprensione circoscritta di evangelizzazione dall’altra, sembrano sussistere senza soluzione di continuità. Questa apparente ambiguità potrà essere risolta, negli anni a venire, dall’assunzione della categoria del Regno di Dio.

È comunque evidente che una nuova sensibilità storica irrompa nell’Istituto – così come, per merito del Vaticano II, un nuovo intendimento della missione e del nostro patrimonio ideale. Questa si esprime nella comprensione più articolata dei processi storici (e, quindi, del valore delle culture e delle religioni) manifestata nei termini ‘lettura dei segni dei tempi’, incarnazione, adattamento, dialogo, che diventano atteggiamenti essenziali del missionario.

1.5 I responsabili

La natura missionaria e comunionale della Chiesa, come afferma il Vaticano II, e la riscoperta dell’importanza della Chiesa locale hanno fatto sì che la Chiesa locale stessa fosse investita dell’impegno missionario (II, 15) per cui la missione “non è opera esclusivamente clericale: essa appartiene a tutto il Popolo di Dio [...] (I, 90).

Ma allora – si domandano gli AC – se il compito missionario è affidato alla Chiesa locale, dove va visto il ruolo degli Istituti missionari? Essenzialmente, si risponde, in due direzioni: in primo luogo ciascun missionario è espressione della missionarietà della sua Chiesa locale; come secondo punto, è l’Istituto come tale che diventa segno e strumento della missionarietà della Chiesa locale, stimolo a che la Chiesa locale stessa risponda al suo mandato missionario. Quindi gli Istituti missionari, fanno intendere gli AC, non sono corpi paralleli e tantomeno separati dalla Chiesa ma sono, anzi, realtà sacramentali – “segno e strumento” – e profetiche – “stimolo” – in seno alla stessa per ciò che riguarda un elemento essenziale della natura della Chiesa medesima che è la missione (II, 16).

Gli AC affrontano anche il ruolo della vita religiosa e della comunità, ambedue rilette nella prospettiva dell’attività missionaria; la missione, infatti, non solo fa parte del carisma dell’Istituto ma ne è elemento fondante (in senso sia carismatico che cronologico): la missione, in Comboni, ha

preceduto e ha determinato la tipologia della comunità. “[...] il Comboni [...] prima scelse il campo di lavoro: l’Africa; poi, per questo stesso campo di lavoro, creò una famiglia di apostoli che garantisse la continuità dell’opera” (II, 50).

La dimensione comunitaria diventa essenziale all’opera missionaria, anzi è co-essenziale al carisma missionario (I, 74). Ha, prima di tutto, un valore sacramentale, perché essa “esprime il mistero che il nostro apostolato dovrà annunciare: ossia diventa il segno visibile e tangibile di quell’unità che Cristo ha lasciato, come distintivo, alla Chiesa, anticipazione di quella perfetta unità che regnerà nei cieli alla fine dei tempi. [...] Attraverso lo Spirito Santo [...] essa diventa anche un efficace strumento di salvezza per gli uomini (I, 109). Per questo gli AC sostengono “l’internazionalità nel campo di lavoro” (II, art. II) che, oltre a ragioni strettamente pratiche e di convenienza, ha motivi eminentemente pastorali: “L’internazionalità dell’equipe missionaria, nella quale confluiscono apporti molteplici [...] deve essere considerata efficace testimonianza della cattolicità della Chiesa e un valido strumento dell’apostolato” (II, 114).

Ma la vita comunitaria ha anche delle ricadute pratiche in quanto “l’attività missionaria è un’attività non scevra da difficoltà e insuccessi [...] la vita in comune è allora valido aiuto: fornisce mezzi, procura continuità di intenti e di realizzazioni [...] (I, 110).

La missione ad gentes e gli sviluppi della teologia sull’apostolato dei laici, dà un’identità più precisa alla figura del fratello per cui essa non si definisce più in relazione al sacerdote⁸ ma in rapporto alla missione e all’apostolato laicale: “Padri e Fratelli, entrambi pienamente missionari, svolgono in maniera complementare, secondo le diverse funzioni, le varie fasi [della missione]” (II, 38, anche I, 94, 101).

Infine, la vita religiosa, nell’Istituto, ha una “fisionomia particolare”: ha origine dalle esigenze della missione, si esprime e si esplica nell’esercizio dell’attività missionaria per cui “il Comboniano sarà un autentico religioso nella misura in cui diventerà un vero missionario” (I, 6). “Tutto deve mirare a renderci sempre più profondamente Famiglia di Apostoli, allo scopo di farci diventare in maniera sempre più autentica Sacramento di Salvezza” (I, 7).

Affermazioni, quelle degli AC, profetiche, profonde, che aiutano l’Istituto a sganciarsi da una vita religiosa fatta di intimistiche pratiche di pietà e a ritornare a ciò che è essenziale e cioè alla missione da cui l’Istituto è nato e per cui vive.

1.6 Dimensioni spirituali

Naturalmente, anche “[...] la stessa spiritualità è strettamente legata al carisma della vocazione missionaria” (I, 65), spiritualità che ha nel cuore di Cristo il suo centro, in quanto simbolo di una vita donata e, allo stesso tempo, fonte di speranza e di amore totale, segno di vera umanità, di umiltà, pazienza e impegno (I, 79-86).

Il Capitolo ricorda che la vocazione missionaria è irrevocabile e totale; i missionari devono “rendersi pienamente disponibili ai disegni di Dio a costo di sacrificare le proprie aspirazioni e progetti umani, pronti ad essere ripudiati dai propri cari; subordinare alla missione tutti i doni e forze fisiche e spirituali in modo che tutta la personalità venga quasi a polarizzarsi, unificarsi e maturarsi attorno ad un unico centro [...] superare quegli inevitabili ostacoli che si frappongono al compimento della missione [...] perseverare [...] affrontando con molta pazienza i problemi e rinnovando con coraggio i propri metodi [...]” (I, 71). Il martirio anche nella forma di personale abnegazione verso i propri stessi interessi personali e affetti familiari diventa il tratto essenziale del missionario. Parole forti, un ideale impossibile da attuare se non fosse sostenuto da una dimensione contemplativa della vita alimentata dalla preghiera per cui “[...] Il missionario trasforma in preghiera tutta la sua vita fino a diventare uomo di preghiera [...] [la preghiera] è condotta secondo la linea comboniana [...] di identificazione a Cristo missionario del Padre; come Cristo sarà aperto ai fratelli senza attaccamento ad una forma o altra di pietà; saprà assumere come proprie le forme del popolo presso cui svolge il suo ministero e con cui conduce una comunanza di vita” (I, 148).

⁸ Così si esprimono le Costituzioni del 1958: “I Fratelli, come coadiutori e cooperatori del sacerdote, riconoscano di dover dipendere in ogni cosa dai Padri, come a loro Superiori” (n. 411).

“Assumere le forme del popolo” indica la modalità di inserimento tra un popolo e una cultura differenti da quella del missionario, come norma paradigmatica l’incarnazione “con cui Cristo stesso [...] si legò a quel certo ambiente socio-culturale degli uomini in mezzo ai quali visse” (II, 20) e come processo l’adattamento, che si esplica nella dinamica discendente/ascendente dell’incarnazione di Cristo; perciò l’adattamento è scendere per cogliere gli autentici valori della cultura, assumerli e trascenderli vagliandoli alla luce del Vangelo. È un processo che, concretamente, richiede uno sforzo di spoliatura da ogni atteggiamento paternalistico e revisione continua perché non ci si adatta “solo a diversi spazi socio-culturali ma anche alle diverse epoche della storia. Esse, infatti, si evolvono e mutano” (II, 21). Gli AC ribadiscono che “la norma che deve reggere la vita del comboniano è: ‘farsi tutto a tutti’; perciò lo studio della lingua, delle condizioni culturali e sociali, la storia, i costumi, le tradizioni, i valori religiosi e morali del popolo sono compiti ineludibili” (II, 23).

1.7 Conclusione

Lo sforzo principale di questo Capitolo è di aver posto il Comboni e la missione al centro della vita dell’Istituto – grazie, indubbiamente, alle sollecitazioni che provenivano dalla Chiesa del Vaticano II e alle istanze che arrivavano dalle missioni. Tutto – la vita spirituale, il metodo di lavoro e l’ordinamento giuridico – viene passato al vaglio di questi due criteri di fondazione dell’essere comboniani.

La dimensione storica e comunitaria della salvezza diventa elemento essenziale dell’evangelizzazione che, ora, si esplicita in termini quali dialogo, incarnazione, adattamento, comunità e Chiesa locale, mentre si realizza nella realtà temporale attraverso il discernimento dei ‘segni dei tempi’.

Mi sembra, inoltre, che una delle intuizioni più originali di questo Capitolo sia quella di aver interpretato il carisma in un’ottica essenzialmente missionaria (la missione è principalmente evangelizzazione ad gentes, tra i ‘più poveri e abbandonati in senso sociologico come in senso religioso’) liberandolo da orizzonti strettamente geografici.

2. Il Capitolo del 1975

2.1 Il Contesto 1970-1975

Gli anni che vanno dal 1970 al 1975 sono segnati da un importante evento che avrà delle ripercussioni globali sia economico-finanziarie che politiche, soprattutto per l’Africa: la crisi energetica del 1973. La politica estera e le strategie militari degli Stati Uniti negli anni futuri saranno condizionate dallo spettro della guerra del Vietnam che si conclude nel 1975. In Europa, tra i fatti salienti, sono da segnalare la fine della dittatura in Portogallo (1974) e la morte di Franco in Spagna (1975) che aprirà la porta alla democratizzazione del Paese. Nel Continente africano il periodo dopo le indipendenze è marcato da gravi conflitti sociali e politici. In Uganda il generale Idi Amin rovescia il presidente Milton Obote nel 1971 e si insedia al potere, così in Etiopia il governo del Negus Hailè Selassie è scalzato da un colpo di mano militare nel 1974. Ma l’Africa è anche afflitta dalle guerriglie in Mozambico, Angola e Rhodesia (l’attuale Zimbabwe), da scontri tra musulmani e cristiani in Nigeria e da conflitti interetnici in Burundi. L’ideologia comunista si sta imponendo nel panorama politico africano e sarà adottata in diversi Paesi: l’Angola e il Mozambico (dopo la loro indipendenza dal Portogallo nel 1975), l’Etiopia e il Dahomey (l’attuale Benin). Nello Zaire di Mobutu il principio dell’autenticità e della laicità dello Stato sta creando attriti tra Stato e Chiesa. Sull’altra sponda dell’Atlantico, in America Latina, la situazione è parimenti difficile con colpi di stato e regimi militari, difficoltà economiche, disagio sociale e l’ingerenza degli Stati Uniti che, attraverso la CIA, forza cambi di regime in senso dittatoriale, come nel caso della Bolivia e del Cile.

Nel panorama della Chiesa cattolica si registrano diversi eventi. La creazione dei sinodi generali

contenuta nel Motu proprio ‘Apostolica Sollicitudo’ di Paolo VI aveva dato il via alla celebrazione dei primi sinodi: il primo nel 1967, su ‘Opinioni pericolose e sull’ateismo’, il secondo nel 1971, dal tema ‘Il sacerdozio ministeriale e la giustizia nel mondo’ e il terzo nel 1974, su ‘L’evangelizzazione nel mondo’ a cui farà seguito l’esortazione Apostolica di Paolo VI ‘Evangelii Nuntiandi’. Un’altra enciclica di Paolo VI degna di nota è l’ Octogesima Adveniens, uscita nel 1971 in occasione dell’ottantesimo di pubblicazione dell’enciclica Rerum Novarum. L’evangelizzazione in Africa è il tema dell’assemblea plenaria del SECAM (Symposium of the Episcopal Conferences of Africa and Madagascar) nel 1974, un argomento scelto in continuità con il terzo sinodo dei vescovi. Da rilevare anche il documento della Congregazione Generale dei Gesuiti ‘Diaconia della Fede e Promozione della Giustizia’(1975)⁹ che avrà una certa influenza sui documenti capitolari del 1975.

I primi anni settanta sono momenti difficili per i comboniani in Africa. La guerra interetnica in Burundi porta ad un conflitto tra i Superiori di 7 Istituti missionari e la gerarchia ecclesiastica che, almeno in parte, è favorevole al governo; l’espulsione di alcuni Comboniani dal Paese è uno dei tristi epiloghi di questo conflitto¹⁰. Ma anche in altri Paesi i Comboniani stanno vivendo momenti di passione: nel Sudan del Sud, in Mozambico a causa della guerriglia (alcuni Comboniani sono cacciati dal Paese nel 1974 per la loro presa di posizione contro il governo coloniale portoghese), nell’Uganda di Amin per le restrizioni ai missionari (15 Comboniani saranno espulsi proprio durante la celebrazione del Capitolo) o per il regime di apartheid in Sudafrica. In America Latina il fenomeno dei raggruppamenti urbani – con l’urbanizzazione selvaggia e la nascita dei ‘pueblos nuevos’ di Lima in Perù, nelle città del Brasile e del Messico – interroga i Comboniani la cui attività si era concentrata, fino a quel momento, nelle zone rurali¹¹.

Importante, in questi anni, la convocazione di due assemblee continentali: in Africa e in America Latina. L’assemblea panafricana di Gulu (Uganda) nel 1972 e quella panamericana di La Paz (Messico) nel 1974, sono un tentativo – come rileva il Padre Generale, T. Agostoni, nell’introduzione all’assemblea di La Paz – di affrontare i problemi a livello continentale, vista l’impossibilità di esaminarli con competenza a livello di Congregazione e di far sì che “l’esperienza di questi due avvenimenti porti la Congregazione ad un ripensamento delle competenze, dei soggetti da trattare dal Capitolo stesso [...] nel senso che il Capitolo potrebbe delegare alcune competenze a queste conferenze come ha delegato competenze alle Regioni” [...]¹². È già un’ammissione della complessità della missione che si sta ormai differenziando nei vari contesti e del bisogno, perciò, di altri organi a livello continentale che aiutino ad affrontare i problemi.

Il Capitolo Generale del 1975 – l’XI della storia dell’Istituto e settimo dopo la divisione – decise la riunione del ramo italiano e di quello tedesco, una decisione che rappresentava il traguardo di diverse esperienze di incontri, soprattutto in Spagna, e che venne sancita giuridicamente dai due Capitoli congiunti (FSCJ e MFSC) ad Ellwangen, nel settembre del 1975, con la formulazione dell’Ordinamento Giuridico Speciale¹³. Ma il Capitolo approvò anche un documento considerato tra i più significativi, quello su ‘La Missione Oggi’ che intendeva “dare una risposta ad alcuni interrogativi nuovi, sorti dalle situazioni che maggiormente ci toccano nel nostro lavoro missionario”¹⁴. Anche in questo Capitolo gli italiani erano ancora la maggioranza: 50 su 57, cioè l’87,7% dei delegati capitolari.

2.2 Natura e fini dell’evangelizzazione

⁹ González, *I Capitoli Generali...*, p. 156.

¹⁰ *Per una presenza dei Comboniani in Burundi*, Relazione al XI Capitolo Generale, Archivio Centrale Roma, C/323, b. 5, p. 2.

¹¹ González, *I Capitoli Generali...*, p. 334-337.

¹² *Assemblea Panamericana Comboniana, Evangelizzazione*, La Paz, Messico, gennaio 1974. Archivio Centrale Roma, 438/17/2, p. 5.

¹³ González, *I Capitoli Generali...*, p. 314.

¹⁴ Documenti Capitolari 1975, *Lettera di presentazione*, p. 3.

Riprendendo le affermazioni del Capitolo precedente circa la salvezza integrale dell'uomo, anche questi AC dichiarano che la proclamazione del Vangelo è buona notizia che si rivolge alla persona umana in tutte le sue dimensioni e nella sua concretezza storica: è il Vangelo della "salvezza integrale di tutto l'uomo e di tutti gli uomini" (II, 8, 7)¹⁵. Ormai il concetto di salvezza – il cui orizzonte si gioca non solo in un mondo ultraterreno ma anche nelle contraddizioni della storia e che coinvolge l'uomo nell'integralità delle sue espressioni – è un dato acquisito nella riflessione comboniana, maturato attraverso gli stimoli del Vaticano II, le encicliche sociali e la II Conferenza dell'Episcopato Latinoamericano a Medellin, nel 1968. Per questo, affermano gli AC, promuovere "quelle iniziative atte a liberare gli uomini dall'ignoranza, dalla fame, dalla malattia e dal sottosviluppo" è dovere della Chiesa e dell'Istituto, proprio come Comboni che comprese la necessità di un'evangelizzazione integrale (II, 27)¹⁶. Riconoscendo che l'evangelizzazione è un processo in evoluzione in quanto ai metodi, gli AC dichiarano che la "coraggiosa proclamazione del Vangelo è vera promozione della giustizia perché colpisce il male alla radice" (II, 26); il primo passo richiede, perciò, una conversione profonda alla giustizia, cioè all'accettazione del mistero dell'uomo – nell'integralità della sua persona – che si rivela in Cristo; ma alla conversione deve seguire un efficace impegno per la giustizia che si esprime nel compito di costruire un mondo più giusto e umano (II, 26).

Così i termini 'giustizia' e 'liberazione' sono abbinati alla proclamazione del Vangelo in quanto costitutivi del Vangelo stesso e vengono apertamente assunti negli AC aggiungendo una nuova dimensione alla nozione di evangelizzazione. L'influenza dell'Enciclica *Octogesima Adveniens*, nonché del Sinodo dei Vescovi sulla giustizia del 1971, è palese: "L'agire per la giustizia – così si esprime il documento finale del Sinodo – ed il partecipare alla trasformazione del mondo ci appaiono chiaramente come dimensione costitutiva della predicazione del Vangelo, cioè della missione della Chiesa per la redenzione del genere umano e la liberazione da ogni stato di cose oppressivo"¹⁷.

Ma accanto ad obiettivi ideali, sussiste il fine pratico dell'azione missionaria che si esprime, ora, nel servizio alla Chiesa locale di cui si accettano le indicazioni: formare una comunità cristiana responsabile e vivace, rinnovare la catechesi come esperienza comunitaria, favorire la nascita dei ministeri laicali, formare il clero e i laici, favorire il sorgere delle varie forme di vita religiosa e, infine, la formazione dell'opinione pubblica attraverso i mass-media (II, 20). L'Istituto si pone fermamente al servizio delle giovani Chiese e fa sue le loro priorità – e questa decisione si dovrà annoverare tra le novità di questo Capitolo.

2.3 Ambiti e orizzonti

I segni dei tempi (II, 3) – che si manifestano nei mutamenti sempre più accelerati dei paesi "in via di sviluppo" (II, 10) – sono l'ambito in cui si esplicita la volontà di Dio nella storia ed esigono un mutamento dei metodi di lavoro: per questo "l'evangelizzazione è un processo dinamico e multiforme" (II, 8). Dell'attività missionaria i poveri sono i referenti privilegiati. Le parole

¹⁵ Il numero romano 'II' nei Documenti Capitolari del 1975 si riferisce al documento: *I Comboniani nella Missione oggi*.

¹⁶ Non mancavano tensioni con chi optava per un impegno socio-politico come fase iniziale dell'evangelizzazione. Così si esprimeva la relazione del Consiglio Generale al Capitolo: "C'è una corrente di pensiero che, appellandosi alla 'missione nuova', sostiene che la Chiesa nel terzo mondo deve dare priorità alla soluzione dei problemi socio-politici ed alla promozione umana come pre-evangelizzazione. I D.C. (del 1969 ndr) non sono su questa linea, né vi sono posti i Consigli di circoscrizione, e neppure il Consiglio Generale. [...] Quindi la nostra opzione prioritaria deve rimanere l'evangelizzazione nel senso integrale di testimonianza di vita, di opere e di annuncio. [...]". E proseguiva: "Questo nostro atteggiamento ha portato a risolvere praticamente quello che può sembrare ambiguo nei nostri D.C., quando parlano della scelta dei 'più poveri e più abbandonati'. Per noi l'area specifica è quella dei più poveri e più abbandonati 'riguardo alla fede' nei territori di missione 'ad gentes'". Quindi concludeva: "Ci auguriamo che tale concetto continui a rimanere la base delle nostre scelte per evitare deviazioni che possono portare a crisi individuali, comunitarie e di Congregazione". *Relazione del Consiglio Generale al Capitolo Generale*, giugno 1975, Roma, Archivio Centrale Roma D/569, 6. allegato 69, p. 20-21.

¹⁷ Sinodo dei Vescovi 1971, *La giustizia nel mondo*, n. 6.

dell'Episcopato Latinoamericano a Medellin appaiono sullo sfondo delle affermazioni degli AC circa la scelta preferenziale dei poveri e degli oppressi dalla parte dei quali "si abbia il coraggio di mettersi [...] e favorirne la liberazione integrale". Una citazione, questa, ripresa verbalmente dall'Assemblea Comboniana Latinoamericana (II, 26).

Dei poveri ed oppressi il Capitolo delinea un'identità specifica. Sono i popoli "di frontiera, cioè tribù, minoranze etniche o sociali o altri gruppi minori che non sono stati ancora evangelizzati e sono rimasti pure ai margini dell'attuale evoluzione del mondo" (II, 14). Ma gli AC prospettano nuovi orizzonti dell'azione missionaria verso due direzioni inedite. Riconoscendo che la missione si è svolta principalmente in ambienti rurali, il Capitolo rivolge ora l'attenzione alle grandi aree urbane in cui vede un chiaro segno dei nuovi tempi. In questi nuovi raggruppamenti umani, attenzione deve essere data a quei gruppi che hanno un peso determinante nella costruzione della società del futuro: gli operai, gli studenti e gli intellettuali; ma anche a "coloro che, abbandonato l'ambiente rurale, non si sono ancora inseriti nella vita urbana e vivono emarginati nelle periferie delle città" (II, 32). È chiaramente una scelta che chiamerei, in ambito comboniano, epocale in quanto prende atto delle mutate situazioni storiche e offre nuove soluzioni di azione missionaria. Ma la lettura della situazione non si ferma qui. La seconda novità altrettanto epocale è rappresentata da un'attenzione, sconosciuta fino a quel momento, "all'emergere dei popoli e delle culture dell'Asia" perché saranno i "protagonisti della storia di domani" e anche perché "costituiscono la grande maggioranza dei non-cristiani". Nella scelta del campo di lavoro, ragioni di carattere socio-politico si intersecano a quelle religiose. Per questi motivi, concludono gli AC, "pensiamo sia giunto il momento per la Congregazione di studiare le possibilità di un futuro impegno in Asia" (II, 15). Prendiamo atto che l'orizzonte missionario comboniano si è, ormai, totalmente sganciato da una prospettiva geografica a favore di un'ottica missionaria, dove ciò che conta sono i popoli e le culture, ambiti che la Regola di Vita chiamerà "situazioni missionarie" (RV 14.2).

Altri due ambiti di lavoro vengono messi in risalto come preferenziali; uno è la promozione della dignità della donna a cui il Capitolo invita a dare "maggiore responsabilità [...] sia nell'edificazione della società come nel contesto della Chiesa con i ministeri laicali che le spettano" (II, 33). Un altro campo di lavoro, in verità sottolineato anche nel Capitolo precedente e che rappresenta un vero 'continuum' nell'azione missionaria dei comboniani, è l'attenzione data all'Islam "sia per fedeltà all'ambiente in cui Comboni iniziò la sua attività missionaria, sia perché i musulmani si trovano in quasi tutti i paesi dell'Africa in cui lavoriamo" (II, 13). La scelta dell'Islam è dettata da motivazioni sia di ordine carismatico che pratiche.

2.4 Le vie dell'evangelizzazione

Le modalità del lavoro missionario, gli atteggiamenti e le istituzioni delle missioni vanno rivisti e adattati alla nuova situazione della Chiesa post-conciliare e ai mutamenti che si susseguono anche nei paesi in via di sviluppo (II, 2): un continuo rinnovamento e una formazione permanente sono, perciò, assolutamente necessari (II, 10). Non solo. Le risposte ai problemi devono essere viste in relazione ad un contesto più vasto: è "l'interdipendenza che caratterizza il mondo di oggi" per cui l'efficacia di una risposta sarà "sempre più condizionata da criteri mondiali che danno la necessaria unità alla situazione particolare". [...] "Inoltre la comunione ecclesiale [...] esige che confrontiamo i nostri orientamenti con la cattedra di Pietro [...] e con le altre Chiese del mondo" (II, 11)¹⁸.

Gli AC riaffermano ciò che era stato espresso, a volte implicitamente, nel Capitolo precedente: riconoscimento del processo di indigenizzazione nella liturgia, spiritualità, teologia ed esercizio dei ministeri, (II, 19); importanza al dialogo con le culture e le religioni; apertura alla lingua, alla

¹⁸ Commentando l'interdipendenza che caratterizza il mondo di oggi, il Superiore Generale, P. Agostoni, nella relazione al Capitolo del 1979, affermava polemicamente: "[...] il documento del Capitolo del 1975 sulla Missione domanda comunicazione tra le varie Regioni e la Chiesa universale. In alcune Regioni si afferma che 'i problemi sono locali', incomprensibili da chi vive fuori. Questa mentalità, anche se in parte vera, è nello stesso tempo frutto di inesperienza e immaturità missionaria". *Relazione del Consiglio Generale FSCJ per il Capitolo Speciale della Congregazione riunita*. Giugno 1979, D/592, 9, allegato 44, p. 32.

cultura, ai valori e alle tradizioni dei popoli dove si opera (II, 39); il peso delle scuole come modo più qualificato di presenza in un ambiente islamico (II, 12, 13); l'impegno ecumenico (I, 20). Nel clima di attenzione alla giustizia e alla liberazione, gli AC insistono sulla promozione integrale dell'uomo, soprattutto dei più poveri, attraverso l'educazione alla giustizia, sull'impegno alla riconciliazione nella giustizia (II, 26) e sulla promozione di strutture liberatrici (II, 27).

La collaborazione e il lavoro in una pastorale d'insieme sono necessari nel rapporto con le giovani Chiese perché, ormai, "non si tratta più di territori di missione affidati al nostro Istituto, ma di giovani Chiese in processo di sviluppo, capaci di assumersi ogni responsabilità inclusa quella di evangelizzare altri popoli" (II, 18 cfr. anche II, 20). Queste dichiarazioni riconoscono implicitamente che l'epoca dello *jus commissionis* è definitivamente chiusa e che si è aperta una situazione storica che ha delle notevoli conseguenze sia giuridiche che metodologiche¹⁹. Vi è pure la consapevolezza che la promozione umana dell'Istituto attraverso gli ospedali, le scuole, i dispensari sia semplicemente sussidiaria rispetto alla società civile se essa non può ancora addossarsi questi impegni (II, 27)²⁰.

Il richiamo ad una programmazione di lavoro a tempi corti, con le strutture proporzionate alle reali capacità delle Chiese locali (II, 35) – per cui "non si devono creare opere grandiose che ci rendano insostituibili"²¹ – è giustificato, indubbiamente, dal rispetto dovuto alle Chiese locali ma anche dalla "provvisorietà insita nella nostra scelta di vita" (II, 35); ma la provvisorietà, nella difficile situazione politica di diversi Paesi in cui operano i missionari, è anche propria di coloro che si sentono vulnerabili di fronte all'instabilità politica. Provvisorietà che, però, non deve contraddire l'impegno di incarnazione nei luoghi dove si è presenti né dare l'idea di un impegno limitato (II, 35).

Le esperienze dei missionari nelle turbolenze politico-sociali dei vari Paesi (Burundi, Mozambico, Zaire, Uganda, per citarne alcuni) e a contatto con gli sforzi di liberazione per l'indipendenza e l'uguaglianza, entrano nella discussione capitolare. Il problema che si pone è "qual è il dovere missionario di fronte alle ingiustizie?" (II, 28). La questione viene risolta a diversi livelli: che "l'azione non sia lasciata all'iniziativa personale ma sia soggetta al discernimento comunitario e venga assunta dalla Chiesa locale e dall'Istituto" (I, 28); che una pubblica presa di posizione sia frutto di riflessione e di preghiera con il gruppo comboniano e in comunione con gli altri agenti dell'evangelizzazione e che "se fosse necessario arrivare all'estrema decisione di abbandonare gli impegni assunti [...] la decisione dovrà essere presa sempre in solidarietà con l'autorità competente della Congregazione e mai per iniziativa autonoma di un gruppo" (II, 22). Gli AC ammoniscono decisamente – probabilmente rivolti a chi mostrava una certa insofferenza e disagio e chiedeva scelte di gruppo orientate politicamente – che "non è nostro compito fare azioni politiche", che il primo passo è di conoscere la realtà storica per non affrontare situazioni in maniera poco illuminata ed emotiva; che, in fin dei conti, siamo stranieri e ospiti, ma che anche nelle situazioni politiche più negative ci sono opportunità per l'evangelizzazione e la promozione della giustizia (II, 29). Mi sembra, quella proposta dal Capitolo, una soluzione equilibrata, un richiamo alla ragione e al dialogo che, probabilmente, cerca di tenere insieme diversi fili: il rispetto verso la Chiesa locale, la preoccupazione di non privare la gente di un sostegno in caso di un abbandono precipitoso e in massa dalle missioni e le esigenze della giustizia a cui, in molti casi, servono azioni profetiche, nette e decise.

Una delle novità di questi AC è l'apertura a nuove esperienze missionarie. Riconoscendo che "la nuova epoca missionaria esige coraggio e creatività pastorale" gli AC auspicano "nuove forme di vita e di inserimento più conformi alle esigenze degli uomini e all'ambiente", per cui si incoraggiano "esperimenti verso nuove direzioni", verso "nuove forme di vita apostolica" diverse

¹⁹ González, *I Capitoli Generali...*, p. 330.

²⁰ È interessante che il Capitolo usi il termine 'società civile' preferendolo a quello di 'stato', quasi a prenderne le distanze.

²¹ Documenti Capitolari 1975, La vita comunitaria nell'Istituto comboniano, n. 39.

dal metodo tradizionale di missione – che pure rimane valido (II, 34). È la prima volta che l’Istituto riconosce la validità di esperienze nuove di vita apostolica, purché “in accordo con la Chiesa locale e con il gruppo comboniano” (II, 34). Esperienze che possono assumere le caratteristiche di “vivere nuove forme di povertà, condividendo con i poveri le angustie, le speranze e le conseguenze di ingiustizia” – un’apertura, quindi, a vivere la povertà in modo radicale, pur insistendo, anche in questo caso, sulla necessità della comunione con la Chiesa locale²². Una decisione, quella del Capitolo, che prende atto di nuovi fermenti ed esperienze in atto nell’Istituto²³.

2.5 I responsabili

Nella nuova situazione del mondo, la missione deve avere una dimensione comunitaria, di cui il ‘discernimento apostolico’ è una delle espressioni. È una missione pensata insieme e insieme portata avanti, “secondo le capacità e funzioni di ciascuno” (II, 5, 6): una comunità che si arricchisce dei carismi di ciascuno – sempre, però, che questi carismi siano in conformità con le scelte dell’Istituto e su cui l’autorità deve discernere²⁴.

Pertanto, riconoscendo un pluralismo della vocazione missionaria, si invitano i missionari a “dare la loro fiduciosa collaborazione a quei laici che accettano e vivono l’impegno missionario come espressione della loro fede” (II, 30). I ministeri laicali entrano così a far parte dell’orizzonte dell’Istituto perché, oltre che necessaria alla missione, “la collaborazione con le nuove forme di vocazione missionaria fa parte del carisma del nostro Istituto” (II, 30). Si stanno ponendo le premesse alla comprensione di un ministero laicale come parte ed elemento integrante del carisma stesso.

In linea con il principio che la missione deve essere un impegno comunitario, gli AC, seguendo le proposte delle Assemblee Comboniane panafricana e panamericana, auspicano la creazione di comunità apostoliche, definite come “la comunione di tutte le forze vive che lavorano nello stesso luogo per il regno di Dio” (II, 31). La ragione di tali comunità apostoliche è duplice: un lavoro apostolico più efficace ma soprattutto il valore di testimonianza e coerenza tra ciò che si predica e la vita (II, 31). La proposta capitolare di creare tali comunità è una decisione che fa storia e che si deve annoverare – come afferma P. Fidel González – tra le grandi novità nella storia comboniana dopo il Comboni²⁵.

2.6 Dimensioni spirituali

Essere per la missione, totalmente. È questa l’identità del missionario il cui “sforzo si dirigerà ad assumere gli atteggiamenti di Cristo, come servo di Jaweh” (II, 4). La revisione dei metodi e degli atteggiamenti come risposta alla volontà di Dio rivelata attraverso i segni dei tempi, ha un fondamento essenzialmente spirituale: dovrà essere radicata, come lo fu in Comboni, in un’autentica esperienza di fede; essa sarà espressione della speranza cristiana anche nelle situazioni di sofferenza, anzi, tale speranza si rafforzerà attraverso di esse; questa risposta avrà una dimensione comunitaria e, infine, saprà adattarsi alle diverse situazioni (II, 5).

Gli AC rivolgono l’attenzione alla vita interiore che è il motore dell’attività missionaria e che esige conversione continua dei singoli e delle comunità (II, 7) per cui “l’unità dell’evangelizzazione non

²² Documenti Capitolari 1975, *La vita comunitaria...*, n. 40.

²³ Secondo P. Ravasio – a quel tempo segretario generale dell’evangelizzazione nonché delegato capitolare – gli AC si riferiscono all’esperienza missionaria di P. Pazzi in Togo, nonché al fatto che alcuni confratelli si stavano impegnando con movimenti ecclesiali in particolare con il movimento neocatecumenale. Le parole del Capitolo sembrano quasi dare validità giuridica all’impegno con i movimenti, purché questo impegno sia sottoposto “a giudizio del carisma dell’autorità” (II, 34). I Capitoli successivi, quelli del 1979 e del 1985, faranno chiarezza sulla partecipazione dei confratelli ai movimenti e soprattutto al movimento neocatecumenale, richiamando la Regola di Vita ai nn. 41.2, 82.3. Nelle successive versioni della RV, il n. 82.3 sarà omissis. Il numero 41.2 della RV dichiara senza mezzi termini: “Un missionario che si sente chiamato ad un ministero non consono alla natura dell’Istituto, viene invitato a seguire un’altra strada”.

²⁴ Documenti Capitolari 1975, *La vita comunitaria...*, n. 33.

²⁵ González, *I Capitoli Generali...*, p. 336.

va ricercata in atteggiamenti, istituzioni e metodi immutabili, ma nella rinnovata amicizia e sequela di Cristo Signore” (II, 8).

Nella lotta per la giustizia, la povertà evangelica assume un senso particolare ed è vista come una delle dimensioni essenziali dell’evangelizzazione. L’autolimitazione dei mezzi materiali, nell’accettazione dei limiti della Chiesa locale e di un uso dei beni più evangelico – esplicitato attraverso la comunione dei beni, la costruzione di opere sociali proporzionate alla condizione della comunità locale e l’impegno di condivisione delle situazioni di privazione del popolo con cui si vive – sono le mete a cui, progressivamente, la povertà deve tendere. Essa ha una dimensione essenzialmente pastorale: permette un più profondo e autentico inserimento nel popolo aumentandone la capacità di annuncio e aiuta a dare la precedenza alla testimonianza sull’efficienza e la potenza organizzativa (II, 21).

La provvisorietà, a cui si è già accennato, ha anche una necessaria ispirazione spirituale in quanto implica tre dinamiche di spiritualità: accettazione della persecuzione, disposizione a ricominciare di nuovo – in quest’ottica povertà e provvisorietà hanno delle peculiarità molto simili – e fede nella promessa della presenza di Cristo e della crescita del Regno di Dio (II, 35). Attraverso le diverse esperienze dolorose di quegli anni, la provvisorietà viene accettata non solo come parte inevitabile del servizio missionario, che è necessariamente temporaneo, ma è assunta come elemento di spiritualità nella sua dimensione martiriale. In tale prospettiva il servo di Jaweh – richiamato in questi AC – diventa figura paradigmatica del missionario e del suo impegno a costruire comunione, a rendersi disponibile alla collaborazione a tutti i livelli, nel suo sforzo di adattamento e nella condivisione di vita con i più poveri.

2.7 Conclusione

“A distanza di anni – commenta P. González nel suo libro sui Capitoli Generali – questo documento (‘I Comboniani nella missione oggi’ *ndr*) si dimostra di un’apertura ecclesiale ed ecumenica notevole. Uno, esaminando altri documenti comboniani posteriori, ha la sensazione di un ripiegamento dell’Istituto su se stesso, la perdita di quell’ampiezza di vedute e di passione che dominò i Capitoli del 1969 e del 1975 tra gli FSCJ”²⁶.

Non mi sentirei di sottoscrivere pienamente l’ultima frase ma è indubbio che, oltre al Capitolo del 1969, anche in quello del 1975 diverse decisioni innovative siano state prese.

Il Capitolo arricchisce di nuove dimensioni la natura dell’evangelizzazione, ne allarga gli orizzonti e apre a nuove modalità di lavoro. La giustizia – insieme al termine libertà – entra a far parte della finalità dell’evangelizzazione i cui ambiti non sono solo confinati agli ambienti rurali ma anche alle città e, in prospettiva futura, all’Asia. Il rinnovamento dei metodi del lavoro missionario porta il Capitolo ad accettare nuove esperienze missionarie attraverso un inserimento più radicale nella vita della gente. Ma la modalità della missione si esprime anche in un’altra direzione che si può riassumere con la parola collaborazione: collaborazione di servizio e sincera con la Chiesa locale considerata, ora, come la responsabile ultima della missione; riconoscimento dei ministeri laicali e della necessaria collaborazione con i laici nel lavoro missionario che diventa sempre più articolato e bisognoso di apporti diversi. Il Capitolo mostra idee innovative anche nella proposta di creare comunità apostoliche tra tutte le forze che lavorano in un luogo: manifestazione di un bisogno di comunità che ha nelle comunità ecclesiali di base, prospettate nel documento finale di Medellin, la sua tipologia²⁷.

3. Il Capitolo del 1979

²⁶ González, *I Capitoli Generali...*, p. 339.

²⁷ Quanto la comunità e le piccole comunità cristiane fossero al centro delle preoccupazioni delle Chiese locali a quel tempo, lo conferma la conferenza dell’AMECEA (Association of Member Episcopal Conferences in Eastern Africa) a Nairobi nel 1973 che aveva promosso uno studio sulle comunità cristiane di base. Costruire comunità di base nelle zone sia urbane che rurali doveva essere la priorità per la Chiesa dell’Africa Orientale negli anni ‘80.

3.1 Il contesto 1976-1979

Gli ultimi anni settanta sono marcati da diversi eventi forieri di sviluppi successivi nel panorama internazionale. Ne elenco tre fra i principali: nel 1976, la tragica rivolta nella *township* di Soweto a Johannesburg rivela al mondo il dramma del regime di apartheid in Sudafrica; la visita in Israele, nel 1978, del presidente Sadat, il primo di un Paese arabo ed il primo che si esprima sul diritto di Israele ad esistere: questo aprirà un lungo processo di pace; infine, nel 1979, la rivoluzione islamica di Khomeini in Iran e l'introduzione della legge islamica, un evento le cui conseguenze per il mondo islamico e le relazioni internazionali con l'Occidente nonché per l'Islam come soggetto politico si riverbereranno negli anni seguenti.

Nella Chiesa cattolica, due avvenimenti importanti contrassegnano il 1978: la morte di due papi (Paolo VI e Giovanni Paolo I, quest'ultimo a soli 33 giorni dalla sua elezione) e l'ascesa al soglio pontificio del primo non italiano dopo 455 anni, Giovanni Paolo II. La prima enciclica del nuovo papa, intitolata *Redemptor Hominis* e pubblicata nel marzo del 1979, è da considerarsi il manifesto del suo pontificato; in essa il Pontefice apre lo sguardo verso il terzo millennio per sfidare i credenti all'impegno per l'evangelizzazione. Se Cristo – dichiara il papa – il “salvatore dell'uomo è il centro del cosmo e della storia” (n. 8) e la via principale della Chiesa, ugualmente l'uomo “è la prima e fondamentale via della Chiesa” (n. 14).

Durante il penultimo anno del pontificato di Paolo VI si era tenuta a Roma, tra il settembre e l'ottobre del 1977, la quarta Assemblea Generale Ordinaria del Sinodo dei Vescovi, sulla catechesi nel nostro tempo. È Giovanni Paolo II che ne scrive l'Esortazione Apostolica, *Catechesi Tradendae*, pubblicata il 16 ottobre 1979. Nel 1978 due congregazioni vaticane, la Sacra Congregazione dei Religiosi e degli Istituti Secolari e la Sacra Congregazione dei Vescovi pubblicano il documento *Mutuae Relationes* che regola i rapporti tra i Vescovi e gli Istituti religiosi.

In America Latina, la terza conferenza dell'episcopato latinoamericano si riunisce a Puebla nel 1979 e affronta diverse problematiche proprie di quel Continente. Dal titolo “L'evangelizzazione oggi e nel futuro dell'America Latina” l'assemblea di Puebla vuole rilanciare l'evangelizzazione del Continente a partire da tre fondamenti: la verità su Cristo, la verità sulla Chiesa e la verità sull'uomo. Inoltre, l'episcopato pone le basi di una riflessione teologica sulla comunione, la liberazione ed evangelizzazione²⁸.

Per quanto riguarda l'Africa, negli anni settanta si stanno facendo strada la teoria e la pratica del cosiddetto ‘*moratorium*’ che vuole chiudere le porte ai missionari esteri e ad altri ‘influssi esterni’ con la motivazione di voler raggiungere una vera identità e indipendenza. Così si esprime il Superiore Generale P. Agostoni nella relazione della Direzione Generale al Capitolo: “Negli anni precedenti il Capitolo del 1975 la Congregazione dovette lottare contro il prevalere di una mentalità disfattista rispetto alla missione. Basti ricordare lo slogan allora in voga: ‘la missione è finita’ e il problema del cosiddetto ‘*moratorium*’. La lotta fu svolta sia all'esterno per la rassegnazione di molti Istituti Missionari, sia all'interno per il disorientamento di alcuni dei nostri”²⁹. La posizione dei Comboniani sarà quella di sostenere il bisogno della presenza missionaria e della validità degli Istituti missionari³⁰.

Nel periodo in questione il lavoro comboniano presenta due volti: in alcune zone l'attività aumenta con la nascita di nuovi impegni: in Kenya (1971), in Malawi (1974), nello stato di Rondônia in Brasile (1974), con l'apertura di alcune missioni tra gli Indios in Messico tra il 1972 e il 1974, in Costa Rica (1979) e in Sud Sudan (1979); gli impegni in altri Paesi, invece, si ridimensionano, come in Uganda. In Africa permane una situazione di instabilità con conseguenze tragiche per i missionari, come la guerra del 1979 in Uganda che rimuove il generale Amin Dada dal potere: durante la guerra e nei mesi successivi 5 comboniani perdono la vita. In Burundi 11 comboniani

²⁸ González, *I Capitoli Generali...*, p. 410.

²⁹ Relazione del Consiglio Generale FSCJ..., p. 32.

³⁰ González, *I Capitoli Generali...*, p. 407-408.

vengono espulsi nel 1977 decretando, di fatto, la fine della presenza comboniana in quel Paese³¹.

Il XII Capitolo Generale speciale del 1979 si celebrò in due sessioni: dal 22 giugno al 3 agosto e dal 20 agosto al 5 ottobre. Ebbe essenzialmente tre compiti: sancire l'unione dei due rami della famiglia comboniana (FSCJ e MFSC) in un unico Istituto il cui nome ufficiale sarà Missionarii Comboniani Cordis Jesu (MCCJ). Il secondo compito fu di preparare i testi delle Costituzioni e del Direttorio Generale; infatti, la Regola di Vita verrà ratificata in questo Capitolo e approvata *ad experimentum* per sette anni. Infine, il Capitolo preparò la programmazione del sessennio successivo³².

Il totale dei delegati capitolari fu di 79 (58 FSCJ e 21 MFSC). Il numero dei capitolari Italiani tra gli FSCJ era di 46, il 79,3% del totale; il secondo gruppo nazionale più numeroso proveniva dalla Spagna con 5 membri, cioè l'8,6%.

Poiché uno dei compiti principali del Capitolo fu l'approvazione della Regola di Vita, farò rilevare alcune indicazioni programmatiche sull'evangelizzazione contenute negli AC. Darò più spazio, invece, ai contenuti sull'evangelizzazione nella Regola di Vita nella sua versione finale³³.

3.2 Alcune indicazioni programmatiche degli Atti Capitolari

Gli AC invitano il Consiglio Generale, in dialogo con le provincie e le Chiese locali, ad avere "particolare attenzione alle situazioni nuove e complesse che esistono o possono esistere in campo ecclesiale e socio-politico" (A, 10.2).

Inoltre, il Capitolo ribadisce la possibilità – "come prospettiva" – di apertura in Asia, ma senza dare al CG "un impegno vincolante o scadenze fisse per una tale apertura". Si pongono anche delle condizioni: che si affrontino e risolvano "situazioni precarie e difficili pendenti (comunità, impegni recenti ecc.)" (D, XIX)³⁴. Il Capitolo, rispetto alla decisione del Capitolo precedente dettata da una grande dose di ottimismo e idealismo, si dimostra oltremodo prudente riguardo alla scelta dell'Asia perché ci si stava rendendo conto che un'eventuale apertura in quel Continente avrebbe avuto delle conseguenze non indifferenti sulla capacità dell'Istituto di affrontare gli attuali impegni: avrebbe obbligato ad un ridimensionamento degli stessi attraverso la contrazione del numero di personale disponibile³⁵. Del resto, viaggi esplorativi in Asia erano già stati affrontati dopo il Capitolo del 1975 dall'allora Superiore Generale P. Agostoni con il segretario generale dell'evangelizzazione P. Ravasio: le Filippine erano state indicate come possibile campo per un futuro impegno dell'Istituto³⁶.

Con i nuovi campi di lavoro e le forze disponibili in decrescita numerica, evidentemente si poneva lo spinoso problema di un criterio per l'assegnazione del personale da parte del CG. Gli AC insistono che il CG dia priorità ad assegnare confratelli che lavorano "alla formazione degli agenti di pastorale: clero locale, religiosi, catechisti e animatori di comunità" (A, 10.3). Non solo, ma che si promuova il rinnovamento dei missionari che lavorano nell'ambito della scuola e della necessità di coscientizzare i giovani in formazione sull'importanza della scuola (A, 10.3). Il richiamo del Capitolo sembra scaturire da un'opinione che si stava affermando con forza negli ambienti

³¹ Tarcisio Agostoni, *The Comboni Missionaries. An Outline History 1867-1997*, Comboni Missionaries, Rome-2003, 425-431.

³² González, *I Capitoli Generali...*, p. 357-358.

³³ Nella versione del 1988 della RV, altre fonti ecclesiastiche sono state impiegate che non appaiono ancora nel contesto del 1979, quali il Codice di Diritto Canonico (1983) e la lettera enciclica di Giovanni Paolo II *Dominum et Vivificantem* (1986).

³⁴ A ribadire la prudenza del Capitolo, ciò che riguarda l'apertura all'Asia non fa parte della sezione sulla programmazione, ma di quella sugli orientamenti.

³⁵ I motivi contrari per l'apertura in Asia nell'immediato futuro erano i seguenti: le esigenze di consolidare le nostre comunità; le esigenze di consolidare alcuni impegni in zone di recente apertura e che esigevano l'inserimento di nuovo personale; lo scarso incremento numerico dell'Istituto; la crescita dell'invecchiamento medio. Inoltre, si ribadiva che ritirarsi da qualche impegno attuale non era facilmente realizzabile perché, in alcune zone, si lavorava in ambienti di prima evangelizzazione. Il sondaggio orientativo per l'apertura in Asia dava questi risultati: votanti 73, favorevoli 28, contrari 39, astenuti 6. *Apertura in Asia*, Archivio Centrale Roma, D/595, 4. allegato 152.

³⁶ Agostoni, *The Comboni...*, p. 433-434.

comboniani in quel periodo, cioè che l'impegno in campo scolastico non appartenesse all'attività specifica della missione comboniana, ma che vera missione consistesse nell'attività esclusiva in un ambiente di emarginazione sociale³⁷.

Infine, il Capitolo conferma ciò che è stato uno dei temi principali nell'attività missionaria dal Capitolo del 1969, cioè che “noi Comboniani evangelizziamo come comunità” (A, 37). Con questa affermazione gli AC ribadiscono che la comunità non è solo funzionale all'evangelizzazione ma è una dimensione propria di chi evangelizza e strumento della sua efficacia apostolica.

3.3 La Regola di Vita

3.3.1 Natura e fini dell'evangelizzazione

Come la Regola di Vita intende la natura e i fini dell'evangelizzazione? Essendo un documento che contiene l'ordinamento dei Missionari Comboniani non vi si trova un'elaborazione teorica chiaramente articolata – del resto i Capitoli stessi, per la loro stessa natura, non hanno questa pretesa. Una definizione potrà essere desunta dagli accenni che la RV fa circa l'identità del missionario comboniano e il suo campo di lavoro.

In linea con la dimensione pneumatologica dell'evangelizzazione nell'*Evangelii Nuntiandi*, anche nella RV lo Spirito Santo ne è il soggetto principale³⁸; esso agisce sia nell'evangelizzatore rivelandogli il mistero di Cristo e il suo insegnamento, sia in colui che è evangelizzato predisponendolo alla “notizia del Regno che viene proclamato” (56.2). Il comboniano, quindi, è essenzialmente un collaboratore all'opera dello Spirito Santo il quale conduce la persona ad incontrarsi con Cristo e con il suo messaggio e ad entrare nel nuovo Popolo di Dio (56).

Evangelizzare è impegno per la liberazione integrale della persona³⁹: “nella sua attività di evangelizzazione il missionario si impegna nella «liberazione dell'uomo dal peccato, dalla violenza, dall'ingiustizia, dall'egoismo», dal bisogno e dalle strutture oppressive”, una liberazione che ha il suo coronamento nella comunione con Dio e tra gli uomini (61). Infatti, “[l']esigenza di una completa liberazione risponde al bisogno che l'uomo ha di Dio; è basata sulla realtà della creazione e del Regno e sulla fede in Gesù Cristo, l'Uomo nuovo; si estende a tutti i livelli della vita umana, religiosa, culturale, sociale, politica ed economica” (61.1).

Quindi evangelizzazione e promozione umana hanno un “legame” inscindibile. Nell'orizzonte della missione dei comboniani appare un tema che è il punto focale della teologia della missione nell'Esortazione Apostolica: il Regno di Dio, in cui temi di “ordine antropologico” e temi “di ordine teologico”⁴⁰ trovano una loro sintesi; la liberazione integrale dell'uomo ne è il frutto.

3.3.2 Ambiti e orizzonti

Memore del Comboni che scelse i popoli dell'Africa in “quel particolare momento storico” perché “i più necessitosi e derelitti” specialmente riguardo alla fede, l'Istituto vede ancora nell'Africa – oltre che un legame inscindibile con il carisma – un campo di lavoro finché continuano “situazioni di necessità di evangelizzazione” (5). Rinnovando il suo impegno in Africa e America, l'Istituto però “rimane aperto ad altri campi” (14.1).

³⁷ González, *I Capitoli Generali...*, p. 363.

³⁸ La presenza dello Spirito Santo come agente dell'evangelizzazione è uno dei temi principali dell'*Evangelii Nuntiandi*. Vedi n. 75.

³⁹ La RV mutua dal decreto *Ad Gentes* e dall'esortazione Apostolica *Evangelii Nuntiandi* – annoverate tra le fonti della RV – il significato e il fine dell'evangelizzazione nonché la relazione – “il legame profondo” secondo *EN* n. 31 – tra evangelizzazione e promozione umana. In *AG* evangelizzazione è proclamare il Vangelo a coloro che ancora non conoscono Cristo e fondare la Chiesa; in *EN* evangelizzare è processo più composito, integrato da diversi elementi: è “annuncio del Cristo a coloro che lo ignorano, [...] predicazione, [...] catechesi, [...] Battesimo e [...] altri Sacramenti da conferire” (17); e ancora “[l']Evangelizzazione [...] è un processo complesso e dagli elementi vari: rinnovamento dell'umanità, testimonianza, annuncio esplicito, adesione del cuore, ingresso nella comunità, accoglimento dei segni, iniziative di apostolato” (24).

⁴⁰ *Evangelii Nuntiandi* n. 31.

Il numero 13 della RV ha fatto sorgere diverse polemiche in seno all'Istituto perché una parte vi vedeva una capitolazione della sua vocazione ad gentes. Se il fine dell'Istituto è, come dice il numero suaccennato della RV, "di attuare la missione evangelizzatrice della Chiesa tra quei popoli o gruppi umani non ancora o non sufficientemente evangelizzati", la parte finale della frase – il riferimento ai "non sufficientemente evangelizzati" – avrebbe potuto aprire le porte e, di fatto, giustificare ogni scelta e ogni campo di lavoro. Questa, l'opinione di alcuni. Ritengo, però, che la scelta della RV sia dettata da criteri di ordine pratico, oltre che dalla difficoltà di definire le gentes: come precisare, infatti, l'identità dei "non ancora evangelizzati"? Quando una persona può dirsi evangelizzata? Le discussioni in seno all'Istituto non sono finite ma riemergono di quando in quando, soprattutto in occasione di scelte qualificate o eventi importanti come un Capitolo Generale. Ho anche il sospetto che il superamento del criterio geografico e il dilatarsi della nozione di evangelizzazione contenuta nella *Evangelii Nuntiandi* non siano estranei all'evoluzione dei fini dell'Istituto presentati nella RV.

Ma fermo restando il fine suaccennato, la RV elenca alcuni criteri nella scelta degli ambiti di impegno: dialogo con la Santa Sede e le Chiese locali, la lettura delle "situazioni missionarie" di oggi alla luce del carisma del Comboni e della storia dell'Istituto, sempre nel rispetto delle esigenze della vita religiosa e comunitaria (14.2, vedi anche 6). In estrema sintesi, i criteri si riducono a due: dialogo a tutto campo e discernimento; due norme che non sempre – soprattutto a livello locale – sono state applicate con una buona dose di sano realismo. Come giustificare, del resto, l'espansione sproporzionata degli impegni di cui ogni Direzione Generale si lamenterà?

I rapidi mutamenti che si verificano nella Chiesa e nel mondo (16.1) obbligano l'Istituto ad una certa flessibilità nella scelta degli impegni in cui il criterio geografico non è più prioritario – come già il Capitolo del 1969 aveva sancito; per questo "l'Istituto rivede periodicamente i suoi impegni e le attività dei suoi membri, soprattutto in occasione dei Capitoli Generali" (14.3).

3.3.3 *Le vie dell'evangelizzazione*

L'evangelizzazione si svolge in maniera progressiva rispettando la gradualità di crescita della persona: è essenzialmente fedele alla persona nelle sue dinamiche interne e nella sua identità culturale ma è anche fedele al messaggio rivelato (56.3). Perciò l'evangelizzazione è un processo che accompagna la persona a credere in Gesù Cristo; non forza la sua libertà, non la obbliga per un'adesione semplicemente esteriore ma, in quanto processo, si dipana attraverso delle fasi che scandiscono anche le tappe di maturazione cristiana: la testimonianza personale e comunitaria fiduciosa e paziente – soprattutto là dove una proclamazione chiara non è possibile (58, 58.5); la predicazione esplicita del mistero di Gesù di Nazaret (59) e, per chi ha accolto la Parola ed aderisce ad una comunità, la catechesi e la ricezione dei sacramenti dell'iniziazione attraverso le varie fasi dell'iniziazione cristiana (63, 63.1); infine, la formazione di una comunità cristiana autosufficiente nei tre ambiti: ministeriale, missionario ed economico (70). Il missionario, inoltre, favorisce lo sviluppo delle piccole comunità ecclesiali che sono un'incarnazione locale della comunità cristiana in quanto facilitano la dimensione umana dei singoli e la corresponsabilità (62.3). È, quindi, alla persona concreta – nelle sue dimensioni psichiche e dinamiche di maturazione – e alla persona nel suo ambiente storico e culturale che si rivolge l'attività missionaria.

Le varie tappe dell'evangelizzazione sono accompagnate da dinamiche che favoriscono l'annuncio e la comprensione del messaggio: lo sforzo di inculturazione del mistero di Cristo sotto la guida della Chiesa locale (59.1, 69); la dinamica dell'incontro personale costruito sulle relazioni umane attraverso gli incontri del missionario e della comunità cristiana con coloro che sono evangelizzati (58.1, 59.5). Dinamica essenziale di evangelizzazione è il dialogo, il quale ha diversi ambiti di espressione: è dialogo con la Chiesa e le autorità competenti – anche in situazioni difficili quando il dialogo richiede una sofferta obbedienza; è dialogo che si esprime nell'ambito ecumenico e in quello con la cultura, la religione e la storia dei popoli, un dialogo, questo, che implica rispetto e sfocia nella capacità di discernere i valori e i segni della presenza di Dio (9.1, 57, 57.1, 57.3, 65, 66.2, 67); è dialogo nel vero senso della parola, cioè scambio proficuo perché arricchisce la

riflessione e la vita consacrata (57.3).

L'evangelizzazione, inoltre, ha una dimensione educativa perché aiuta la gente a formulare un giudizio sulle ideologie e a discernere “ciò che vi è di vero e di liberante da ciò che vi è di falso e di oppressivo” (61.8); ha altresì una dimensione profetica perché è condanna di ogni abuso della giustizia (61.5, 61.6) ma anche ricerca faticosa della riconciliazione in situazioni di conflitto (61.9). La RV è chiara sulle responsabilità delle scelte politiche e la denuncia delle oppressioni: le prime devono essere compito della gente del luogo – il missionario deve, anzi, educare “la gente ad assumere le proprie responsabilità politiche e sociali” (61,2) – la seconda, fatta in collaborazione con la Chiesa locale e la comunità.

Ma il lavoro missionario si esplicita pure nella promozione dei ministeri e formazione dei leader: il clero locale, gli animatori delle comunità e i catechisti (64, 64.1, 65).

Se diverse sono le tappe dell'evangelizzazione e le sue dinamiche, vari sono i servizi e i mezzi per renderla operativa (56.4): lo studio della lingua e delle tradizioni del popolo (57), i mezzi di comunicazione sociale (59.3), le scuole e le varie opere di promozione umana (61.4) senza dimenticare, però, che i metodi devono essere adattati alle differenti situazioni (59.2).

3.3.4 *I responsabili*

L'attività missionaria è, prima di tutto, compito della Chiesa locale; l'Istituto vi partecipa in due modi: perché presta servizio dentro una Chiesa locale di cui accetta le priorità e perché i suoi membri sono espressione di Chiese locali (17, 17.1, 65.1, 66.2). *Lo jus commissionis* è ormai un pallido ricordo del passato, come lo è la figura del missionario, l'eroe solitario di tante battaglie che converte i ‘pagani’ alla ‘vera fede’; ora l'azione evangelizzatrice non è compito del missionario singolo ma è un impegno della comunità – una comunità evangelizzata ed evangelizzatrice, per dirla con l'*EN* – che discerne, programma ed agisce, che vive e testimonia la fede in Cristo nella comunione con i fratelli provenienti da differenti paesi e culture, che è chiamata a convertirsi e a cambiare i contenuti e i metodi missionari (18, 23, 68.1, 99).

L'evangelizzazione come liberazione integrale della persona è un impegno che coinvolge tutte le forze della Chiesa e della società. Perciò il missionario “favorisce il sorgere e lo sviluppo di comunità apostoliche di preghiera e di lavoro fra tutte le forze che si dedicano all'evangelizzazione nello stesso luogo” (68). Inoltre, compito del missionario è di essere fermento di unità tra vari agenti dell'evangelizzazione, cercando la collaborazione a tutti i livelli, cooperando con le altre Chiese cristiane, stimolando anzi “inquietando” la Chiesa al suo compito missionario ma mantenendo anche un atteggiamento affrancato da pregiudizi nazionalisti e libero verso i “poteri umani” che volessero usare il Vangelo per i loro scopi (7, 8, 9, 18, 67.1). Comunione e collaborazione sono le due dimensioni essenziali per un efficace lavoro missionario.

La RV sottolinea altri atteggiamenti e dimensioni irrinunciabili del missionario: la fiducia nella gente e nella sua capacità di costruire comunità autosufficienti (7.1, 60.2); la solidarietà libera da pregiudizi del missionario che partecipa “alle gioie, speranze, tristezze ed angosce di un popolo” con cui condivide la vita (60, 60.1); il discernimento personale e comunitario dei segni dei tempi, attraverso la fedeltà alla Parola di Dio e l'ascolto della Chiesa, un discernimento che rende i missionari aperti a nuove situazioni, capaci di agire localmente ma con una visione globale dei problemi e disponibili a rivedere gli atteggiamenti, le istituzioni e i metodi del loro operato (16, 33).

3.3.5 *Dimensioni spirituali*

La RV rimette al centro della vita spirituale le dimensioni proprie della spiritualità di Comboni: il Cuore di Gesù, il Buon Pastore e la Croce: “Il Fondatore ha trovato nel mistero del Cuore di Gesù lo slancio per il suo impegno missionario. L'amore incondizionato del Comboni per i popoli dell'Africa aveva la sua origine e il suo modello nell'amore salvifico del Buon Pastore, che offrì la sua vita sulla croce per l'umanità [...]” (3). “Comboni visse la sua chiamata all'insegna della Croce, affrontando le sofferenze, gli ostacoli e le incomprensioni nella convinzione che «le opere di Dio devono nascere e crescere appiè del Calvario»” (4).

Le dimensioni spirituali proprie della vocazione missionaria comboniana sono edificate su questi elementi di fondazione spirituali e ne sono la conseguenza: fare dell'evangelizzazione la ragione della propria vita (56) accettando situazioni di persecuzione fino all'estremo sacrificio della propria vita (13.1, 58.3). È un impegno totale e totalizzante, senza mezze misure, di chi è disposto a sacrificare i propri progetti personali (36.4).

Elemento che caratterizza la vita missionaria e principio di spiritualità è la provvisorietà che è insita nella natura del lavoro missionario il cui scopo è la crescita di una Chiesa locale autosufficiente; ma essa è anche richiesta per altri motivi come il bene personale⁴¹ e quello dell'Istituto, l'esigenza di lavoro in altri campi o dovuta a fattori esterni come l'instabilità socio-politica (71, 71.1). La RV sembra privilegiare un'accezione pratico-giuridica della provvisorietà. Non sufficientemente messa in risalto, a me sembra, la dimensione martiriale rilevata dal Capitolo del 1975 dove provvisorietà era anche vista nell'ottica della persecuzione, elemento importante per la crescita della Chiesa. In questa prospettiva la figura del servo di Jaweh assumeva un valore emblematico.

3.3.6 Conclusione

La RV è il punto d'approdo dei Capitoli precedenti e della riflessione della Chiesa sull'evangelizzazione. Lo Spirito Santo come agente dell'evangelizzazione, il Regno di Dio come suo orizzonte, liberazione integrale, incarnazione, inculturazione, l'attività missionaria come evento di comunione e collaborazione, la realtà della Chiesa locale – nonché il Comboni e la missione come parte essenziale del carisma – fanno ormai parte del lessico comboniano sull'attività missionaria. Un cambio sostanziale rispetto alle Costituzioni del 1958 in cui prevaleva l'attenzione sulle norme di vita religiosa mentre la "vita missionaria" era descritta soprattutto in termini giuridici, in relazione all'autorità religiosa ed ecclesiastica⁴².

Un importante appunto finale da rilevare è che nella RV, come in tutti i Capitoli del resto, i "più necessitosi e derelitti" sono i poveri nella doppia dimensione, quella della fede e quella sociologica. È un criterio importante nella scelta dei campi di lavoro che evita una deriva solo sociale dell'impegno missionario; non basta, infatti, il parametro di 'povero' sotto l'aspetto sociologico per giustificare un impegno; anzi, i poveri come "gruppi umani non ancora o non sufficientemente evangelizzati" – per dirla con la RV – sono un criterio di impegno preminente rispetto a quello sociale.

(Fine della prima parte)

P. Mariano Tibaldo, mccj
Segretario Generale dell'Evangelizzazione

⁴¹ Il 'bene personale' della RV si riferisce alla necessità di formazione permanente o in caso di malattia.

⁴² Costituzioni della Congregazione dei Figli del Sacro Cuore di Gesù, 1958, Parte IV, Vita Missionaria, p. 80.

DELEGATI AI CAPITOLI 1969-2009

		Padri	Fratelli	TOT.	Nazionalità	Percentuali Per Nazionalità
Capitolo 1969		59	5	64	I	95,5%
		1			LP	1,4%
		1			M	
		1			P	
	TOT.	62	5	67		
Capitolo 1975		44	6	50	I	87,7%
		3			P	5,2%
		2			LP	3,5%
		1			E	1,7%
		1			NAP	1,7%
	TOT.	51	6	57		

Capitolo 1979	FSCJ					MFSC				
	Padri	Fratelli	TOT.	Naz.	Perc.	Padri	Fratelli	TOT.	Naz.	Perc.
	39	7	46	I	79,3%	16	5	21	DSP	
	5		5	E	8,6%					
	2		2	LP	3,4%					
	2		2	P						
	2		2	M						
	1		1	NAP	1,7%					
TOT.	51	7	58			16	5	21		

Delegati ai Capitoli 1969-2009						
		Padri	Fratelli	TOT.	Nazionalità	Percentuali per Nazionalità
Capitolo 1985		39	7	46	I	66,6%
		7	2	9	DSP	13%
		5		5	E	7,2%
		3		3	M	4,3%
		2	1	3	P	
		2		2	LP	2,8%
		1		1	NAP	1,4%
	TOT.	59	10	69		
Capitolo 1991		32	6	38	I	55%
		6	2	8	DSP	11,5%
		5	2	7	E	10,1%
		4		4	P	5,7%
		2		2	LP	2,8%
		2		2	M	
		2		2	NAP	
		2		2	BS	
		1		1	PE	1,4%
		1		1	EG	
		1		1	ER	
		1		1	SS	
TOT.	59	10	69			
Capitolo 1997		30	3	33	I	50%
		5	4	9	P	13,6%
		6	1	7	E	10,6%
		4	1	5	DSP	7,5%
		4	1	5	M	
		3		3	LP	4,5%
		2		2	NAP	3%
		1		1	U	1,5%
		1		1	BS	
TOT.	46	10	66			

Delegati ai Capitoli 1969-2009

	Padri	Fratelli	TOT.	Nazionalità	Percentuali per Nazionalità
Capitolo 2003	26	6	32	I	45,7%
	9	1	10	M	14,2%
	7		7	E	10%
	4		4	P	5,7%
	3	1	4	DSP	
	2		2	NAP	2,8%
	2		2	LP	
	1	1	2	PE	
	1		1	BS	1,4%
	1		1	EC	
	1		1	EG	
	1		1	DCA	
	1		1	CN	
	1		1	ET	
TOT.	61	9	70		
Capitolo 2009	21	5	26	I	36,1%
	7	1	8	M	11,1%
	5	2	7	E	9,7%
	6		6	P	8,3%
	3		3	BS	4,1%
	2	1	3	DSP	
	3		3	LP	
	2		2	ER	2,7%
	1	1	2	TGB	
	2		2	U	
	1		1	CN	1,3%
	1		1	EC	
	1		1	ET	
1		1	DCA	1,3%	
1		1	KE		
1		1	MZ		
1		1	NAP		
1		1	PE		
1		1	RSA		
1		1	SS		
TOT.	62	10	72		

Delegati ai Capitoli 1969-2009				
	Appartenenza Giuridica per Continente	Padri	Fratelli	Tot.
Capitolo 1969	Africa	19	3	22
	Americhe	16	1	17
	Curia	11		11
	Europa	16	1	17
Capitolo 1975	Africa	21	3	24
	Americhe	12	1	13
	Curia	7		7
	Europa	11	2	14
Capitolo 1979 (FSCJ + MFSC)	Africa	22 + 4	3 + 1	30
	Americhe	12 + 4	1 + 1	18
	Curia	6 + 4	1 + 1	12
	Europa	11 + 4	2 + 2	19
Capitolo 1985	Africa	29	3	32
	Americhe	14	2	16
	Curia	5	1	6
	Europa	13	2	15
Capitolo 1991	Africa	27	4	31
	Americhe	15	2	17
	Curia	5	1	6
	Europa	12	3	15
Capitolo 1997	Africa	24	4	28
	Americhe/Asia	15	2	17
	Curia	5	1	6
	Europa	12	3	15
Capitolo 2003	Africa	27	3	30
	Americhe/Asia	16	3	19
	Curia	5	1	6
	Europa	12	3	15
Capitolo 2009	Africa	27	4	31
	Americhe/Asia	17	2	19
	Curia	5	1	6
	Europa	13	3	16